

Религиоведение

УДК 244

Наследие кальвинизма в пятидесятническом движении

Ю. Т. Тулянская

*Казанский (Приволжский) федеральный университет,
Казань*

Аннотация

В последние годы наблюдается активизация деятельности разнообразных христианских групп, деноминаций и церквей. При всём их различии, многих из них тесно связаны как идейно, так и исторически. Влияние таковых религиозных организаций на общество и на сознание граждан не имеет однозначной оценки. Это объясняется как культурными, так и социальными последствиями подобных контактов.

В представленной статье предпринята попытка осмыслить религиозно-исторический опыт пятидесятничества в контексте идей и общего наследия кальвинизма.

Ключевые слова: российское историческое сектантство, история Церкви Пятидесятников, историческое наследие кальвинизма, история протестантских церквей.

Heritage of Calvinism in the Pentecostal movement

Yu. T. Tulyanskaya

*Kazan (Volga region) Federal University,
Kazan*

Annotation

In recent years on activization of activity of various Christian groups, denominations and churches is observed. At all their distinction, many of them are closely connected both ideologically, and historically. Influence of those religious organizations on society and on consciousness of citizens has no unambiguous assessment. It is explained by both cultural, and social consequences of similar contacts.

In the presented article an attempt to comprehend religious and historical experience of a pyatidesyatnichetv in the context of ideas and the general heritage of Calvinism is made.

Keywords: Russian historical sectarianism, history of Church of Pentecostals, historical heritage of Calvinism, history of Protestant churches.

Российский протестантизм является сложным и многогранным явлением, на которое оказывают влияние различные дискурсы – в том числе дискурс православия, русской религиозной философии, российского исторического сектанства (хлыстовства, например); при этом одним из немаловажных факторов является дискурс кальвинизма, который обусловлен спецификой происхождения российских протестантских деноминаций, таких как баптизм, движение евангельских христиан, пятидесятничество. В предложенной статье мы ставили целью проследить элементы наследия кальвинизма (реформатства, пресвитерианства) в происхождении мирового и российского пятидесятничества.

Отечественный исследователь пятидесятничества Р. Лункин отмечал, что форма, в которой стремление подтвердить свою спасенность Богом конкретными действиями выражается у пятидесятников, генетически связана с протестантским богословием, и еще Мартин Лютер и Жан Кальвин говорили о необходимой помощи Святого Духа, и именно Кальвин «развил учение о внутреннем «озарении» и втором крещении Святым Духом» [3]. Р. Н. Лункин подчеркивает, что богословская интерпретация кальвинистских идей и «приводила к поискам благодатных даров, которые могли бы подтвердить спасение верующего. Остроту этим теологическим изысканиям придавала кальвинистская концепция о жестком божественном предопределении... Учение Кальвина о Церкви не только резко отделяло «святых», членов христианского сообщества, от «греховного мира», но и постоянно ставило перед церковными идеологами вопрос о том, насколько возможно на практике доказать, что член общины спасен в земной жизни» [3]. Также Р. Н. Лункин отмечает, что проповедниками глоссолалии были такие известные кальвинистские деятели, как баптистский проповедник Джон Буньян (1628 - 1683 гг.), в XVIII веке идею «озарений», в том числе и в виде глоссолалии, развил кальвинистский проповедник Джонатан Эдвардс (1703-1758 гг.).

Как отмечает американский исследователь Д. А. Гарден в своей книге «Пятидесятнические церкви Америки», первая пропятидесятническая церковь относилась к Движению Святости и состояла из «неудовлетворенных методистов и баптистов в восточной части штата Теннесси и в западной части Северной Каролины» [1]. Эта церковь возникла в 1886 г., ее руководителями были Р. Г. Спенинг и

В. Ф. Бриант. В 1896 г., как пишет Д. А. Гарден, община «испытала внезапную вспышку» экстатических явлений («крещения Духом Святым»), о чем прошла информация по многим общинам, в первую очередь в движении святости. В 1903 году умножившиеся пятидесятнические общины объединились в союз «Церковь Божия». В 1908 году было создано «Главное управление Церкви Божьей» в Кливленде (штат Теннесси, США).

Зарубежные исследователи пятидесятничества прослеживают корни движения, определяя его место среди религиозных течений конца девятнадцатого века. Дональд Дэйтон считает, что корни пятидесятничества лежат в возникновении четырех богословских доктрин второй половины XIX века: спасение, исцеление, крещение Святым Духом, и второе Пришествие Христа [6]. Дэйтон прослеживает, как эти доктрины развивались в Движении Святости, и затем были восприняты пятидесятниками. Он подчеркивает как происхождение от веслианского движения святости, которое настаивало на перфекционистской стороне крещения Духом, так и от реформатского движения Кесвика, которое делало упор на крещении Духом как облечении верующего силой [10]. Рэймод Дж. Каннингем, как и Дэйтон, изучает корни пятидесятнического движения и связь его с движениями «исцеления по вере» конца девятнадцатого века; такие исследователи, как Винсон Синан и другие, также возводят пятидесятничество к движению Святости.

Ученые из реформатского крыла пятидесятничества настаивают, что истокам движения больше соответствуют идеи реформатской церкви Кесвика. Они считают, что на пятидесятников повлияло не столько перфекционистское движение Святости, сколько теология Кесвика [11]. Кесвикиане делали акцент на завершеном деле обращения и не верили во «вторую работу благодати», как веслиане. Гарвардская диссертация Эдит Блумхофер (Edith Blumhofer, 1977) оспаривает тезисы Синана (Synan), делая акцент на богословском вкладе лидеров реформатов и фундаментализма [7]. Блумхофер утверждает, что эти лидеры обеспечили пятидесятников пониманием Крещения Духом, которое мало напоминало веслианские взгляды. Для них крещение Духом давало верующему силу служить Богу, но не было морально совершенствующим его опытом. Историк, представитель Ассамблеи Бога, Уильям Менциз (William Menzies) также оспаривает позицию Синана, утверждая, что сторонники «второго благословения» меньше повлияли на пятидесятничество, чем реформаты, пятидесятники «завершеного дела» [11, с. 93].

Рэндалл Стивенс (Randall Stevens) в статье «Accessing the roots of

Pentecostalism: A Historiographic Essay” [9] прослеживает корни американского пятидесятничества и движения Святости, которое, по его словам, выражало социальную и богословскую неудовлетворенность низшего и среднего класса общества, и подчеркивает, что сторонники движения Святости не одобряли отсутствие благочестия в основных деноминациях и чуждались растущего богатства и роскоши в их церквях; не желая оставаться в «mainline churches», они основывали новые религиозные общины, приверженные богословской доктрине перфекционизма. Р. Стивенс утверждает, что это были не только методисты (выходцы из Англиканской церкви), но и пресвитериане и баптисты, то есть носители кальвинистской идеологии. Он отмечает, что эти бывшие методисты, пресвитериане и баптисты верили, что они переживают обновленное излияние Святого Духа, точно так же как ранняя церковь переживала в книге Деяний. Пробуждение «святости» спровоцировало жажду «крещения Духом» (божественное облечение верующих силой) и других даров Новозаветной церкви, таких как исцеление и пророчество. Лидеры движения святости, такие как Чарльз Каллис, Джон Александр Доуи и Альберт Б. Симпсон установили миссии исцеления по Соединенным Штатам. Р. Стивенс отмечает относительно пробуждения на Азуза-стрит, что деятели движения святости и Церкви Бога во Христе (Church of God in Christ (Memphis, Tennessee)), Церкви Бога (Church of God (Cleveland, Tennessee)), и Пятидесятнической церкви Святости (Pentecostal Holiness Church (Georgia and the Carolinas)), присутствовали на Азуза-стрит и понесли идею этого нового движения в свои общины. Их верования и богословия отличались разнообразием, пишет Р. Стивенс, и пятидесятники варьировались от сторонников святости – веслиан до сторонников реформатской церкви и унитариян.

Таким образом, помимо методистов (веслианского движения святости), о котором обычно пишут как о важной составляющей истоков пятидесятничества (например,), в движении участвовали и реформатские, и унитариянские церкви.

Следовательно, мы можем видеть «вливание» в пятидесятничество кальвинистской составляющей на двух этапах – на подготовительном этапе Движения святости, которое пополнялось пресвитерианами и баптистами, а также далее на этапе развития пятидесятнического движения, в котором реформатские церкви также участвовали наряду с унитариянскими.

Так или иначе, доктринальная неоднородность в рамках зародившегося пятидесятнического движения породила различные

расколы. Веслеанские фракции (Союз Апостольской веры и Церковь Бога) конфликтовали с реформатским крылом (Ассамблея Бога), а также реформатские пятидесятники-тринитарии находились в противоречии с пятидесятниками-унитариями.

Также на формирование пятидесятнического движения повлияло так называемое «Пробуждение в Уэльсе». «В своей проповеди Эван Робертс подчеркивал крещение Духом Святым и проявление духовных даров. Это пробуждение продолжалось с 1904 по 1906 гг. Влияние этого пробуждения на зарождающееся пятидесятническое движение было огромным. Некоторые важные будущие пятидесятнические лидеры, такие как Дональд Джи, Георг Джефрис и Стефан Джефрис, обратились во время этих служений. Сознательно или несознательно ранние пятидесятнические руководители учились на богослужениях в Уэльсе, как организовать и проводить пятидесятнические служения. Исключительно примечательным было то, что идеи и дух движения в Уэльсе стали проникать в Калифорнию, подготовив почву для всемирного современного пятидесятнического движения, которое возникло в Калифорнии, в Лос-Анжелесе – и оттуда стало стремительно распространяться по всему миру» [4].

Пробуждение в Уэльсе примечательно тем, что оно развилось в среде методистской кальвинистской церкви, служителем которой стал Эван Робертс, возглавивший это движение. Сочетание методизма и кальвинизма – специфика Уэльса. Вероучительные положения методизма изложены в форме 25 утверждений, которые представляют собой сокращенный вариант (сделанный Джоном Уэсли) 39 статей англиканского символа веры. Джон Уэсли, находясь под влиянием Моравских братьев, отрицал кальвинистскую доктрину предопределения. При этом оппоненты Уэсли – методисты Джордж Уайтфилд, Хауэл Харрис и графиня Хантингтонская Селина Гастингс, напротив, придерживались кальвинистских взглядов. Джордж Уайтфилд был сокурсником братьев Уэсли, когда те обучались в Оксфорде. Он занимался проповедью на открытом воздухе, был известен своими неортодоксальными взглядами и повлиял на Джона Уэсли, который стал следовать методами проповеди Джорджа Уайтфилда, за что они оба были исключены из Англиканской церкви. Деятельность Джорджа Уайтфилда способствовала возникновению Свободной Церкви Англии. После смерти Джорджа Уайтфилда кальвинистские течения в методизме прекратились, и большинство методистских богословов стали придерживаться взглядов Джона Уэсли. Однако в Уэльсе религиозное

возрождение, вдохновителями которого были Хауэл Харрис и Дэниел Роуллендс в 18 в., привело к установлению в 1811 г. доминирующей кальвинистской формы методизма. Сформированная в 1823 г. церковь получила название Кальвинистское Методистское Объединение (Calvinistic Methodist Connexion). Первая Генеральная Ассамблея церкви прошла в 1864 году. В XX веке церковь сменила название на «Кальвинистская Методистская Церковь» (The Calvinistic Methodist Church) и ПЦУ (Presbyterian Church of Wales) и более всего известна теперь под последним названием. Именно к этой церкви и принадлежал ключевой деятель Уэльского пробуждения Эван Робертс. «Эван Робертс родился 8 июня 1878 г. в стойкой кальвинистско-методистской семье Генри и Анны Робертс», пишет биограф, американский служитель Робертс Лиардон [2]. «Часовня Мориа отличалась сильной кальвинистской направленностью, поэтому Эван хорошо знал доктрину о «человеке, грехе и спасении»

Таким образом, кальвинистское наследие вошло в движение пятидесятников также через участие в нем многих представителей «пробуждения в Уэльсе». Представляется важным отдельно проследить происхождение пятидесятнического унитаризма.

Пятидесятники-унитарии [4] следуют учению о единственности Бога, согласно которым, существует лишь одно Лицо Троицы, а именно – Бог-Отец, Христос является его воплощением, а Дух Святой – не личностью, а силой. Это богословие отражается в духовной практике крещения, которое осуществляется не во имя Троицы, а только во имя Иисуса Христа. Унитарии утверждают, что Сын «является высшим проявлением монотеистического Бога, а не отдельной личностью в троичном Боге» [4]. Началом существования группы унитариев считается 15 апреля 1913 г., когда в Лос-Анджелесе канадский ривайвалист Р. Е. Мак-Алистер крестил новообращенных не по классической тринитарной формуле, а во имя Иисуса Христа. На съезде Р. Мак-Алистер выступил с речью, в которой опровергал существование триединства Бога. Его взгляды разделили многие члены Ассамблеи Бога, что привело к расколу в организации, и примерно четверть проповедников образовали собственный союз – Объединенную пятидесятническую церковь, которой было, впрочем, отказано в приеме в «Федеральный совет церквей Христа» – за несоответствие доктрины о единственности Бога тринитарной доктрине. Далее важную роль в формировании этого направления играл проповедник Фрэнк Эварт. Основные пятидесятнические направления отвергают это движение как униатскую ересь. Как известно, антитринитарная идеология была объявлена ересью на Никейском соборе в

325 г. В период Реформации антитринитариями являлись социниане, некоторые анабаптисты другие радикальные течения. Виднейшим идеологом антитринитаризма был испанский учёный Сервет, идейный противник Кальвина. В XVI в. большое распространение получило социнианство. В XVIII-XIX вв. распространённой формой антитринитаризма являлся унитаризм, который пользовался значительным влиянием в Англии и США. В наше время наиболее известными антитринитариями являются Свидетели Иеговы.

Для того, чтобы проследить корни пятидесятнического унитариянства, следует рассмотреть историю унитаризма, распространённого в Северной Америке в XIX веке, так как идеи Мак-Алистера и Эварта были почерпнуты именно из этой идеологии.

В Англии унитариянское движение возникло внутри движения диссидентов, отколовшихся от англиканства; один из них, Теофил Линдсей (1723-1805), основал первую унитариянскую общину в Лондоне (1774). Унитаризм распространился также среди английских *пресвитериан*. Известный церковный деятель и учёный Дж. Пристли (1733-1804) был унитариянским священником, он сформировал и первое Унитариянское общество в Филадельфии (1796).

В Америке унитаризм также был заявлен в конгрегационалистской церкви в штате Массачусетс как реакция на Великое Пробуждение (1740 - 43) (то есть как противовес чрезмерной эмоциональности этого движения). Однако история унитаризма начинается раньше, в Новой Англии в 1710 году. К 1750 году большинство служителей конгрегационалистских церквей в окрестностях Бостона отказалась от учения о Троице. Это повлияло и на представителей англиканской церкви в Новом Свете, так как в 1788 году первая англиканская церковь в Новой Англии Kings Chapel также разделила унитарные взгляды, когда ее ректор, с согласия прихода, исключил из литургии всякие упоминания о Троице. Окончательной победой унитаризма в конгрегационализме Новой Англии было избрание Генри Вэйра (Ware), убежденного противника тринитарной доктрины, на пост главы факультета теологии в Гарварде [8].

Для нашего исследования актуально то, что унитарии США были представителями пресвитерианских и конгрегационалистских церквей (т.е. церковью кальвинистского направления), и находились в едином дискурсе и с конгрегационализмом, и с идеями Великого Пробуждения (которое возглавлял Джонатан Эдвардс, кальвинистский проповедник). Так или иначе, идеология кальвинизма (хотя и тринитарная исторически) в других аспектах (не в вопросах о Троице) не могла не повлиять на унитариев 20-го века, наследующих своим предшественникам XVIII и XIX вв.

Также исследователи подчеркивают, что с самого начала пятидесятники в Америке были сторонниками отхода от общественной, политической жизни, приверженцами строгой морали и аскетизма, противостоя современным взглядам на здоровье, досуг, одежду (то есть следуя принципам отказа от «светского» подхода в этих сферах).

Первым в Российском пятидесятническом движении было унитарное («смородинское») направление. Оно восходит к унитарной составляющей американского движения.

В России передача пятидесятническому движению элементов кальвинистской традиции (мы можем говорить не о традиции в целом, а лишь о ее элементах), помимо общего наследия, принятого от реформатских, конгрегационалистских церквей в США, о котором говорилось выше, осуществлялось также через влияние русского баптизма и евангелизма, которые также имеют на территории России сложные корни (составляющими баптистского движения были меннониты, лютеране и реформаты на Украине и Плимутские братья в Санкт-Петербурге).

Элементы кальвинистского наследия и кальвинистской традиции, кальвинистскую традицию в пятидесятнических общинах России можно проследить как в практике, так и в доктринах пятидесятничества. Что касается практики, то это отсутствие литургии, символики, центральное место проповеди, отсутствие определенности во взглядах на таинства. Это является темой отдельного дальнейшего исследования.

ЛИТЕРАТУРА

1. *Гарден Д.А.* Пятидесятнические церкви Америки. Мериленд, 1957.
2. *Лиардон Р.* Божьи генералы [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.imbf.org/bozhi-general/Jeavan-Roberts/Jeavan-Roberts-a.html>, свободный. – Проверено 17.12.2015.
3. *Лункин Р.Н.* Вероучение и социальная деятельность пятидесятников в России: Дис. канд. филос. наук: 09.00.13.М., 2005. 200 с.
4. *Росин В.М.* Просила Россия дождя. Эван Робертс и пробуждение в Уэльсе [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.ipatievsky.ru/books/rosin-vm/evan-roberts-i-probuzhden>, свободный. – Проверено 17.12.2015.
5. *Таевский Д.* Пятидесятники-унитарии [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://religion.babr.ru/chr/prot/patu.htm>, свободный. – Проверено 17.12.2015.
6. *Dayton.* The Theological Roots of Pentecostalism (Metuchen, New Jersey: The Scarecrow Press, Inc., 1987), 11, 173-174.

7. *Edith Waldvogel* (Blumhofer). The 'Overcoming Life': A Study in the Reformed Evangelical Origins of Pentecostalism. (Ph.D. diss., Cambridge, Massachusetts: Harvard University, 1977). p. 148.
8. *Fritchman S.H.* Together we Advance; J Orr, English Deism: Its Roots and Fruits; E M Wilbur, History of Unitarianism,; C Wright, Beginnings of Unitarianism in America [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://mb-soft.com/believe/txc/unitaria.htm> , свободный. – Проверено 17.12.2015.
9. *Randall J. Stevens.* Assessing the roots of Pentecostalism. A historiographic essay [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://are.as.wvu.edu/pentroot.htm> , свободный. – Проверено 21.02.2015.
10. *Timothy Smith.* How John Fletcher Became the Theologian of Wesleyan Perfectionism, 1770-1776 // Wesleyan Theological Journal. 15. – 1980. – no. 1 (Spring). – p. 67-86.
11. *William W. Menzies.* The Non-Wesleyan Origins of the Pentecostal Movement// *Aspects of Pentecostal Charismatic Origins*, Vinson Synan ed. (Plainfield, New Jersey: Logos International, 1975), 85-89.

LITERATURE

1. Garden D.A. Pyatidesyatnicheskie cerkvi Ameriki. Merilend, 1957.
2. Liardon R. Bozh'i generaly [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.imbf.org/bozhi-general/Jeavan-Roberts/Jeavan-Roberts-a.html> , свободный. – Проверено 17.12.2015.
3. Lunkin R.N. Verouchenie i social'naya deyatel'nost' pyatidesyatnikov v Rossii: Dis. kand. filos. nauk: 09.00.13.M., 2005. 200 с.
4. Rosin V.M. Prosila Rossiya dozhdya. Ehan Roberts i probuzhdenie v Uehl'se [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.ipatievsky.ru/books/rosin-vm/evan-roberts-i-probuzhden> , свободный. – Проверено 17.12.2015.
5. Taevskij D. Pyatidesyatniki-unitarii [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://religion.babr.ru/chr/prot/patu.htm>., свободный. – Проверено 17.12.2015.
6. Dayton. The Theological Roots of Pentecostalism (Metuchen, New Jersey: The Scarecrow Press, Inc., 1987), 11, 173-174.
7. *Edith Waldvogel* (Blumhofer). The 'Overcoming Life': A Study in the Reformed Evangelical Origins of Pentecostalism. (Ph.D. diss., Cambridge, Massachusetts: Harvard University, 1977). p. 148.

8. Fritchman S.H. Together we Advance; J Orr, English Deism: Its Roots and Fruits; E M Wilbur, History of Unitarianism,; C Wright, Beginnings of Unitarianism in America [EHlektronnyj resurs] // Rezhim dostupa: <http://mb-soft.com/believe/txc/unitaria.htm> , svobodnyj. – Provereno 17.12.2015.
9. Randall J. Stevens. Assessing the roots of Pentecostalism. A historiographic essay [EHlektronnyj resurs] // Rezhim dostupa: <http://are.as.wvu.edu/pentroot.htm> , svobodnyj. – Provereno 21.02.2015.
10. Timothy Smith. How John Fletcher Became the Theologian of Wesleyan Perfectionism, 1770-1776 // Wesleyan Theological Journal. 15. – 1980. – no. 1 (Spring). – p. 67-86.
11. William W. Menzies. The Non-Wesleyan Origins of the Pentecostal Movement// Aspects of Pentecostal Charismatic Origins, Vinson Synan ed. (Plainfield, New Jersey: Logos International, 1975), 85-89.